

**О некоторых постановлениях тех,
которые находятся не на омовении**

كتبه
أبو حمزة عبد الوهاب البنفوري

Написал

Абу Хамза АбдульУаһһаб аль-Башқурди

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَمَّا بَعْدُ

С именем Аллаха Милостивого Милующего.

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد.

أما بعد:

Хвала Аллаху, Господу миров! Благословение и приветствие Его посланнику Мухаммаду!

А затем:

Недавно со стороны некоторых наших братьев были заданы вопросы касающиеся тех тем, которых затем мы решили выделить в этой работе, чтобы ответ был доступен в более подробном образе и для более широкого круга. А это следующие темы:

Тема 1: Про держание Книги Куръан, будучи не на омовении?

Тема 2: Про упоминание Аллаха, делая зикры и ду'а, будучи не на омовении?

Тема 3: Про чтение Куръана, будучи не на омовении?

Тема 4: Про дозволенность находиться в мечети для джунуб¹ и хааид²?

¹ Джунуб – тот, кто находится на половом осквернении.

² Хааид – та женщина, которая находится на менструальном периоде.

Тема 1: Про держание Книги Куръан, будучи не на омовении?

❁ Большинство ученых считают, что нельзя трогать Куръан, будучи не на удуу и тем более будучи не на гуслъ. Из них: аш-Шафи'и, Ахмад, Малик, 'Ато, Тоус и др., а также: Ибн Теймия, Ибн Баз, Ибн Усаймин, шейх Фаузан.

И основным доказательством у них являются хадисы, в которых говорится, что пророк ﷺ сказал:

((لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ)).

«Не касается Куръана никто, кроме тоһир (т.е. чистого)».³

Также взяли в доказательство Аяты из Куръана:

﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿۱﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿۲﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿۳﴾﴾

**Воистину, это – Куръан почетный,
В Писании сокрытом.**

Касаются его только очищенные. (Аль-Уакы'а 77-79)

Пришло, так же, от трех сподвижников, что они предпочитали держать Куръан на омовении: от Ибн Умар⁴, от Са'д ибн аби Уаккас⁵ и Салман аль-Фариси⁶.

³ Хадис хороший по подкрепляющим хадисам. Малик в «Мууатто» 1/199, АбдурРаззак 1322 от Абдулла ибн Аби Бакр от своего отца Абу Бакр ибн 'Амр ибн Хазм в виде мурсаль; а также ад-Дарокутни 1/121, ат-Тобарони 13217 от Ибн Умар; а также ад-Дарокутни 1/122, ат-Тобарони 3135 от Хаким ибн Хизам.

⁴ Асар достоверный. Ибн аби Шейба 2/361, Ибну-ль-Мунзир в «аль-Аусот» 2/101.

⁵ Асар достоверный. Ибну-ль-Мунзир в «аль-Аусот» 1/194.

⁶ Асар достоверный. ад-Дарокутни 1/123.

❁ Но другая группа ученых, которые считают это разрешенным, ответили, что в Аяте речь идет об ангелах, которые касаются Куръана, хранящегося в сокрытом Писании.

На счет сподвижников ответили, что это из их дел и предпочтения, а не из их повеления.

На счет хадиса **«Не касается Куръана никто, кроме тоһур (т.е. чистого)»**, то некоторые ответили, что имеется в виду: «Пусть касается его только чистый, т.е. мусульманин». И привели хадис, в котором пророк ﷺ сказал:

((إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ))

«Поистине мусульманин не бывает наджас»⁷,

т.е. не бывает нечистью. Так сказали: Абу Разин, Ибн Сирин, аль-Хасан аль-Басри, Са'ид ибн Джубейр, аш-Шаукани, шейх аль-Альбани и шейх Мукбиль аль-Уади'и.

Итак, эти ученые говорят, что можно держать Куръан, будучи не на омовении, потому что мусульманин не бывает нечистым.

Примечания:

1. Некоторые говорят, что в хадисе под словом **«тоһур»** (чистый), имеется ввиду не любой мусульманин, а тот мусульманин, который чистый от малого осквернения и большого осквернения, доказывая это тем, что по некоторым путям, этот же хадис пришел со следующей фразой:

((لَا يُمَسُّ الْقُرْآنُ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ)).

«Не касаются Куръана, кроме как будучи на туһр».⁸

⁷ аль-Бухари 283, Муслим 371.

⁸ См. АбдурРаззак 1322.

Как видите здесь пришло слово «*туһр*» (طُهِرَ) вместо «*тоһур*». А также в некоторых преданиях хадиса пришло слово «*туһуур*» (طُهِوْرٌ)⁹.

Эти два слова: «*туһр*» и «*туһуур*» означают «очищение», т.е. «омовение». А относительно неверующего обычно не говорится, что он не на *туһр*, т.е. не говорится, что он не на омовении. А говорится так обычно про мусульманина: «он не на *туһр*», имея в виду удуу и гусль.

А также есть некоторые другие пути у этого хадиса, в которых пророк ﷺ говорит:

((لا تَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا عَلَى طُهِرٍ)).

«Не касайся Куръана, кроме как на *туһр*».¹⁰

Здесь его слова: «**Не касайся**», обращены ко второму лицу, а вторым лицом являются верующие.

И понимается из всего этого, что пророк ﷺ повелел мусульманам держать Куръан на омовении.

❖ Но в любом случае, это повеление пророка ﷺ указывает на желательность, а не на обязательность, потому что пришел хадис, где он говорит: **«Мне приказано брать удуу, только когда встаю на намаз»**. Ряд ученых используют этот хадис в доказательство того, что пророку ﷺ и мусульманам приказано брать удуу в обязательном порядке, только для намаза, а что касается других хадисов, в которых пришли повеления от пророка ﷺ брать удуу для чего-то другого, то они означают брать удуу в желательном порядке.

⁹ См. Ибну-ль-Мунзир «аль-Аусот» 2/103.

¹⁰ См. ад-Дарокутни 1/122, ат-Тобарони 3135.

Итак, правильным является мнение вторых, а это, что не запрещено держать Книгу Куръан тому, кто не на омовении, но нежелательно. Поэтому побуждается, чтобы делали это взяв омовение, кроме тех случаев, при которых невозможно сделать это, например женщина, у которой хайд. А что касается того, кто может взять омовение, то его побуждаем к этому, ведь Аллах Всевышний упомянул ангелов, касающихся Куръана, описав их очищенными, а это должно, как минимум, побуждать нас тоже стараться держать Куръан будучи на очищенном положении.

Аллах знает лучше!

Тема 2: Про упоминание Аллаха, делая зикры и ду'а, будучи не на омовении?

✿ Учёные единогласны, что можно упоминать Аллаха, делая зикры, прося ду'а, без малого омовения и даже без большого омовения. И основой для доказательства этого является хадис:

كان النبي ﷺ يذكُر الله على كلِّ أحيانه.

«Пророк ﷺ упоминал Аллаха во все свои времена». ¹¹

Говорит имам ан-Науауи رحمته عليه в «Шарх Муслим» 373: «Этот хадис является основой в дозволенности упоминания Аллаха Всевышнего, через тасбих, таһлиль, такбир и другие подобные зикры, без тоһара. И это дозволено по единогласию мусульман».

¹¹ Муслим 373 от Аиша رضي الله عنها.

Тема 3: Про чтение Куръана, будучи не на омовении?

❁ Что касается чтения Куръана, не касаясь Книги Куръан, будучи не на удуу, то это дозволено по единогласию учёных.

Говорит имам ан-Науауи رحمته الله в «Шарху-ль-Мухаззаб» 2/163: *«Мусульмане единогласны в дозволенности чтения Куръана тому, кто на малом осквернении. Но лучше если возьмёт удуу для этого».*

❁ А что касается чтения Куръана, не касаясь Книги Куръан, будучи не на гусль, т.е. будучи на большом осквернении, то большинство учёных считают, что нельзя читать Куръан тому, кто джунуб и женщине во время хайд¹² и нифас¹³.

И взяли в доказательство хадис от Али رحمته الله, в котором он сообщает, что посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم читал для них Куръан, если только не являлся джунуб.¹⁴ Но хадис слабый.

А также хадис от Ибн Умар رحمته الله, что пророк صلى الله عليه وسلم сказал:

((لا تقرأ الحائضُ ولا الجنُبُ شيئاً مِنَ القرآنِ)).

¹² Хайд – это менструальный период.

¹³ Нифас – послеродовые кровотечения.

¹⁴ **Хадис слабый.** Ахмад 1/843, Абу Дауд 229, ан-Насаи 1/144, Ибн Маджа 594, Ибн Хиббан 799. Один из передатчиков, которого зовут Абдулла ибн Саяяма аль-Муради, является слабым передатчиком.

«Не читает хаид и джунуб ничего из Куръана!»¹⁵ Хадис тоже слабый.

❁ Пришло от Ибн Аббас, что он читал Куръан, будучи сам джунуб.

И посчитали это дозволенным некоторые учёные, из них Са'ид ибну-ль-Мусаййаб, а также имам аль-Бухари, который взял в доказательство хадис Аиша رضي الله عنها, что «Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم упоминал Аллаха во все свои времена». А также имам аш-Шаукани выбрал это мнение.


Поэтому правильное мнение, опираясь на хадис от Аиша, а также на асар от Ибн Аббас, что читать Куръан разрешается, даже если находишься на большом осквернении.

Примечание. Пришло от имама Малик رضي الله عنه, что он посчитал дозволенным женщине читать Куръан во время хайд и нифас, потому что эти положения у неё обычно длятся долго и она может забыть Куръан.

¹⁵ Хадис слабый. ат-Тирмизи 131 и Ибн Маджа 595. В цепочке передатчиков Исма'ил ибн 'Аййаш, про которого ученые говорят, что когда он передает не от жителей аш-Шаам, то его хадисы слабые. И это один из таких хадисов.

Тема 4: Про дозволенность находиться в мечети для джунуб и хааид?

Т.е. заходить, сидеть, спать и т.п., будучи на большом осквернении.

 На дозволенность этого указывают следующие моменты:

Первый: То, что во время пророка ﷺ были бедные и бездомные мусульмане, которые жили в мечети, и нет сомнения, что у них случались поллюции, а это считается большим осквернением. Если бы им было нельзя находиться там, то пророк ﷺ обязательно сообщил бы им об этом.

Второй: Пришел хадис, в котором говорится, что одного захваченного многобожника привязали к столбу внутри мечети. Ведь мусульманин будь он на омовении или не на омовении, лучше и чище, чем любой многобожник, значит мусульманину, который на большом осквернении тем более можно заходить в мечеть.

Третий: Та черная женщина, у которой была палатка в мечети, т.е. она там находилась, и это несмотря на то, что у женщины бывают месячные.

Четвёртый: Хадис про хадж, где пророк ﷺ не запретил Аише رضي الله عنها заходить в запретную мечеть, когда она была хааид.

В-пятых: Слова пророка ﷺ: **«Поистине мусульманин не бывает наджас».**

Из тех, которые посчитали это дозволенным: аль-Музани, Дауд, Ибну-ль-Мунзир, аш-Шаукани, аль-Уади'и.

❁ Но хотим сообщить о следующих недостоверных хадисах, опираясь на которые некоторые сказали, что нельзя заходить в мечеть джунуб и хааид:

Первый: От Аиша رضي الله عنها, что посланник Аллаха ﷺ сказал:

((إِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ))

«Поистине я не разрешаю мечеть для хааид и джунуб».¹⁶

Второй: От Абу Са'ид رضي الله عنه, что пророк ﷺ сказал:

((يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يُجْنِبُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِكَ))

«О, Али! Не разрешается никому быть джунуб в этой мечети, кроме меня и тебя».¹⁷

А также взяли в доказательство следующий Аят:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾

¹⁶ Хадис слабый. Абу Дауд 232, Ибн Хузейма 1327. В цепочке Джасро бинт Даджаджа (جسرة بنت دجاجة), которая является неизвестным передатчиком. Хадис назвали недостоверным Ахмад, аль-Бухари, аль-Байхаки и др.

¹⁷ Хадис слабый. ат-Тирмизи 3727. В цепочке Салим ибн аби Хафса и 'Атыййа аль-'Ауфи, которые являются слабыми передатчиками.

О те, которые уверовали! Не приближайтесь к намазу будучи пьяными, пока не осознаете что говорите; а так же будучи джунуб, пока не помоеетесь, только если являетесь переходящими путь. (Ан-Ниса 43)

И сказали, что понимается из этого Аята, что нельзя подходить к намазу пьяными; а также нельзя подходить к местам намаза, а это мечети, будучи джунуб, но можно проходить через мечети, не останавливаясь в них.

Но пришло другое толкование этого Аята от Ибн Аббас رضي الله عنه, что нельзя читать намаз, будучи джунуб, пока не искупаешься. А «переходящими путь» означает «путниками», т.е. разрешается путнику читать намаз будучи джунуб, если не нашёл воды и взял тайаммум.¹⁸

Такое же толкование пришло от Муджахид, Котада, аль-Хакам, Мукавил, Ибн Зейд и др.¹⁹

Значит, опираясь на слова этих толкователей говорим: Этот Аят не является доказательством тому, что нельзя заходить в мечети тем, кто на большом осквернении. Тем более среди этих толкователей Ибн Аббас – один из самых знающих сподвижников.

والحمد لله رب العالمين!

Хвала Аллаху Господу миров!

Завершил

в среду, 24-го Зу-ль-хидджа, 1444-го года.

(12/7/2023)

¹⁸ Асар достоверный. Ибну-ль-Мунзир в «аль-Аусот» 2/108, Ибн Джарир в «Тафсир» 7/50,51.

¹⁹ См. «Заду-ль-масир» 2/90.